



٤٦- كتاب القدر

١- باب كيفية خلق الآدمي في بطن أمه وكتابه رزقه وأجله وعمله وشقاوته وسعادته^(١)

يكون بعد مائة وعشرين يوماً وفي الرواية التي بعد هذه: يدخل الملك على النطفة بعد ما تستقر في الرحم بأربعين أو خمسة وأربعين ليلة فيقول: يا رب أشقي أم سعيد وفي الرواية الثالثة: إذا مر بالنطفة ثتان وأربعون ليلة بعث الله إليها ملكاً فصورها وخلق سمعها وبصرها وجلدها وفي رواية: حذيفة بن أسيد إن النطفة تقع في الرحم أربعين ليلة ثم يسور عليها الملك وفي رواية: «إن ملكاً موثقاً بالرحم إذا أراد الله أن يخلق شيئاً يأذن الله لبضع وأربعين ليلة وذكر الحديث وفي رواية: أنس: «إن الله قد وكل بالرحم ملكاً فيقول: أي رب نطفة أي رب علقه أي رب مضغة».

قال العلماء: طريق الجمع بين هذه الروايات أن للملك ملازمة ومراعاة لحال النطفة وأنه يقول: يا رب هذه علقه هذه مضغة في أوقاتها فكل وقت يقول فيه ما صارت إليه بأمر الله تعالى وهو أعلم سبحانه ولكلام الملك وتصرفه أوقات أحدها حين يخلقها الله تعالى نطفة ثم يتقلها علقه وهو أول علم الملك بأنه ولد؛ لأنه ليس كل نطفة تصير ولداً وذلك عقب الأربعين الأولى وحينئذ يكتب رزقه وأجله وعمله وشقاوته أو سعاده ثم للملك فيه تصرف آخر في وقت آخر وهو تصويره وخلق سمعه وبصره وجلده ولحمه وعظمه وكونه ذكراً أم أنثى وذلك إما يكون في الأربعين الثالثة وهي مدة المضغة وقبل انقضاء هذه الأربعين وقبل نفخ الروح فيه لأن نفخ الروح لا يكون إلا بعد تمام صورته وأما قوله: في إحدى الروايات: فإذا مر بالنطفة ثتان وأربعون ليلة بعث الله إليها ملكاً فصورها وخلق سمعها وبصرها وجلدها ولحمها وعظامها ثم قال: يا رب أذكر أم أنثى فيقضي ربك ما شاء ويكتب الملك ثم يقول: يا رب أجله فيقول: ربك ما شاء ويكتب الملك وذكر رزقه.

فقال القاضي وغيره: ليس هو على ظاهره ولا يصح حمله على ظاهره بل المراد بتصويرها وخلق سمعها إلى آخره أنه يكتب ذلك ثم يفعله في وقت آخر؟ لأن التصوير عقب الأربعين الأولى غير موجود في العادة وإنما يقع في الأربعين الثالثة وهي مدة المضغة كما قال الله تعالى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سَلَالَةٍ مِنْ طِينٍ ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نَظْفَةً فِي قرارٍ مَكِينٍ ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظَافاً فَكُنَّ عِظَافاً لَحْماً﴾ ثم يكون للملك فيه تصوير آخر وهو وقت نفخ الروح عقب الأربعين الثالثة حين يكمل له أربعة أشهر.

(٤) واتفق العلماء على أن نفخ الروح لا يكون إلا بعد أربعة أشهر. ووقع في رواية للبخاري إن خلق أحدكم يجمع في بطن أمه أربعين ثم يكون علقه مثله ثم يكون مضغة مثله ثم يبعث إليه الملك فيؤذن بأربع كلمات فيكتب رزقه وأجله وشقي أو سعيد ثم ينفخ فيه فقوله: ثم يبعث بحرف ثم يقتضي تأخير كتب الملك هذه الأمور إلى ما بعد الأربعين الثالثة والأحاديث الباقية تقتضي الكتب بعد الأربعين الأولى وجوابه: أن قوله ثم يبعث إليه الملك فيؤذن فيكتب معطوف على قوله: يجمع في بطن أمه ومتعلق به لا بما قبله وهو قوله: ثم يكون مضغة مثله ويكون قوله: ثم يكون علقه مثله ثم يكون مضغة مثله معترضاً بين المعطوف والمعطوف عليه وذلك جائز موجود في القرآن والحديث الصحيح وغيره من كلام العرب.

قال القاضي: وغيره: والمراد بإرسال الملك في هذه الأشياء أمره بها وبالتصرف فيها بهذه الأفعال وإلا فقد صرح في الحديث بأنه موكل بالرحم

(١) قال الإمام أبو المظفر السمعاني: سبيل معرفة هذا الباب التوفيق من الكتاب والسنة دون محض القياس ومجرد العقول فمن عدل عن التوقيف فيه ضل وتاه في بحر الحيرة ولم يبلغ شفاء النفس ولا يصل إلى ما يطمئن به القلب؛ لأن القدر سر من أسرار الله تعالى التي ضربت من دونها الأستار اختص الله به وحجه عن عقول الخلق ومعارفهم لما علمه من الحكمة وواجبنا أن نقف حيث حد لنا ولا نتجاوزه وقد طوى الله تعالى علم القدر على العالم فلم يعلمه نبي مرسل ولا ملك مقرب وقيل: أن سر القدر يتكشف لهم إذا دخلوا الجنة ولا يتكشف قبل دخولها والله أعلم.

١-(٢٦٤٣) حدثنا أبو بكر ابن أبي شيبة، حدثنا أبو معاوية ووكيع (ح).

وحدثنا محمد بن عبد الله بن غنيم الهمداني (واللفظ له) حدثنا أبي وأبو معاوية ووكيع.

قالوا: حدثنا الأعمش، عن زيد بن وهب.

عن عبد الله قال: حدثنا رسول الله ﷺ، وهو الصادق المصدوق^(١): «إِنْ أَحَدُكُمْ يُجَمِّعُ خَلْقَهُ فِي بَطْنِ أُمِّهِ أَرْبَعِينَ يَوْماً، ثُمَّ يَكُونُ فِي ذَلِكَ عَلَقَةً مِثْلَ ذَلِكَ، ثُمَّ يَكُونُ فِي ذَلِكَ مُضْغَةً مِثْلَ ذَلِكَ، ثُمَّ يُرْسَلُ الْمَلَكُ^(٢) فَيَنْفُخُ فِيهِ الرُّوحَ^(٣)، وَيُؤَمِّرُ بِأَرْبَعِ كَلِمَاتٍ: يَكْتُبُ رِزْقَهُ^(٤)، وَأَجْلَهُ، وَعَمَلَهُ، وَشَقِيٍّ أَوْ سَعِيدٍ^(٥)، فَوَالَّذِي لَا إِلَهَ غَيْرُهُ! إِنْ أَحَدُكُمْ لَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ حَتَّى مَا يَكُونُ يَنِيَّةً وَبَيْنَهَا إِلَّا ذِرَاعٌ^(٦)، فَيَسْبِقُ عَلَيْهِ الْكِتَابُ، فَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ، فَيَذْخُلُهَا، وَإِنْ أَحَدُكُمْ لَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ، حَتَّى مَا يَكُونُ يَنِيَّةً وَبَيْنَهَا إِلَّا ذِرَاعٌ، فَيَسْبِقُ عَلَيْهِ الْكِتَابُ، فَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَيَذْخُلُهَا^(٧)». [إسناده

إسناداً: ٣٢٠٨، ٣٣٣٢، ٦٥٩٤، ٧٤٥٤.]

(١) أما قوله: (الصادق المصدوق) فمعناه: الصادق في قوله المصدوق فيما يأتي من الوحي الكريم.

(٢) وأما قوله: (إن أحدكم) فبكسر الهمزة على حكاية لفظه.

(٣) قوله ﷺ في هذا الحديث: (ثم يرسل الملك) ظاهره أن إرساله

وأنه يقول: يا رب نقطة يا رب علقه قال القاضي:

(٥) قوله: يكتب رزقه هو بالباء الموحدة في أوله على البدل من أربع وقوله شقي أو سعيد مرفوع خبر مبتدأ محذوف أي وهو شقي أو سعيد.

(٦) ثم المراد بجميع ما ذكر من الرزق والأجل والشقاوة والسعادة والعمل والذكورة والأنوثة: أنه يظهر ذلك للملك ويأمره بإضافته وكتابه وإلا فقضاء الله تعالى سابق على ذلك وعلمه وإرادته لكل ذلك موجود في الأزل والله أعلم.

(٧) المراد بالنوع: التمثيل للقرب من موته ودخوله عقبه وإن تلك الدار ما بقي بينه وبين أن يصلها إلا كمن بقي بينه وبين موضع من الأرض ذراع.

(٨) والمراد بهذا الحديث: أن هذا قد يقع في نادر من الناس لا أنه غالب فيهم ثم أنه من لطف الله تعالى وسعة رحمته انقلاب الناس من الشر إلى الخير في كثرة وأما انقلابهم من الخير إلى الشر ففي غاية الندور ونهاية القلة وهو نحو قوله تعالى ﴿إِنْ رَحِمِي سَبَقْتُ غَضْبِي وَغَلَبْتُ غَضْبِي﴾ ويدخل في هذا من انقلب إلى عمل النار بكفر أو مصيبة لكن يختلفان في التخليد وعلمه فالكافر يخلد في النار والمعاصي الذي مات موحداً لا يخلد فيها كما سبق تقريره وفي هذا الحديث تصريح بإثبات القدر وأن التوبة تهدم الذنوب قبلها وأن من مات على شيء حكم له به من خير أو شر إلا أن أصحاب المعاصي غير الكفر في المثبة والله أعلم.

١- () حدثنا عثمان ابن أبي شيبة وإسحاق ابن إبراهيم، كلاهما عن جرير ابن عبد الحميد (ح).

وحدثنا إسحاق ابن إبراهيم، أخبرنا عيسى ابن يونس (ح).

وحدثني أبو سعيد الأشج، حدثنا وكيع (ح).

وحدثناه عبيد الله ابن معاذ، حدثنا أبي، حدثنا شعبة ابن

الحجاج.

لهم عن الأعمش، بهذا الإسناد.

قال في حديث: «وكيع إن خلق أحدكم يجمع في بطن أمه أربعين ليلة».

وقال: في حديث معاذ عن شعبة «أربعين ليلة أربعين يوماً».

وأما في حديث جرير وعيسى «أربعين يوماً».

٢- (٢٦٤٤) حدثنا محمد ابن عبد الله ابن عمير وزهير

ابن حزم (واللفظ لابن عمير) قال: حدثنا سفيان ابن عيينة عن عمرو ابن دينار، عن أبي الطفيل.

عن حذيفة ابن أسيد^(١)، يبلغ به النبي ﷺ قال: «يدخل

الملك على النطفة بعد ما تستقر في الرحم، بأربعين، أو خمسة وأربعين ليلة، فيقول: يا رب! اشقي أو سعيد؟ فيكتبان^(٢)، فيقول: أي رب! أذكر أو أنسى؟ فيكتبان، ويكتب عمله وأثره وأجله ورزقه، ثم تطوى الصحف، فلا يزاد فيها ولا ينقص^(٣).

(١) هو بفتح الهزة.

(٢) يكتبان في الموضعين يضم أوله ومعه: يكتب أحدهما.

٣- (٢٦٤٥) حدثني أبو الطاهر، أحمد ابن عمرو ابن سرح، أخبرنا ابن وهب، أخبرني عمرو ابن الحارث، عن أبي الزبير المكي، أن عامر ابن وإثالة حدثه.

أنه سمع عبد الله ابن مسعود يقول: الشقي من شقي في بطن أمه والسعيد من وعظ بغيره، فأتى رجلاً من أصحاب رسول الله ﷺ، يقال له حذيفة ابن أسيد الفخاري، فحدثه بذلك من قول ابن مسعود، فقال: وكيف يشقى رجل بغير عمل؟ فقال له الرجل: اتعجب من ذلك؟ فإني سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إذا مرَّ بالنطفة إثنتان وأربعون ليلة، بعث الله إليهما ملكاً، فصورهما وخلق سمعهما وبصرهما وجلدتهما ولحمهما وعظامهما، ثم قال: يا رب! أذكر أم أنسى؟ فيقضي رزقك ما شاء، ويكتب الملك، ثم يقول: يا رب! أذكر أم أنسى؟ فيقضي رزقك ما شاء، ويكتب الملك، ثم يخرج الملك بالصحيفة في يده، فلا يزيد على ما أمر ولا ينقص^(١).

٣- () حدثنا أحمد ابن عثمان الترمذي، أخبرنا أبو عاصم، حدثنا ابن جريج، أخبرني أبو الزبير، أن أبا الطفيل أخبره.

أنه سمع عبد الله ابن مسعود يقول: وساق الحديث بجمل حديث عمرو ابن الحارث.

٤- () حدثني محمد ابن أحمد ابن أبي خلف، حدثنا يحيى ابن أبي بكر، حدثنا زهير، أبو حنيفة، حدثني عبد الله ابن عطاء، أن عكرمة ابن خالد حدثه، أن أبا الطفيل حدثه

دخلت على أبي سريجة^(١)، حذيفة ابن أسيد الفخاري، فقال: سمعت رسول الله ﷺ بأقنعي هاتين، يقول: «إن النطفة تقع في الرحم أربعين ليلة، ثم يتصور^(٢)، عليها الملك، قال

عَنْ عَلِيٍّ، قَالَ: كُنَّا فِي جَنَازَةٍ فِي بَيْعِ الْغَرَقَدِ، فَأَتَانَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فَقَعَدَ وَقَعَدْنَا حَوْلَهُ وَمَعَهُ مِخْصَرَةٌ، فَتَكَسَّسَ^(١)، فَجَعَلَ يَنْكُتُ^(٢) بِمِخْصَرَتَيْهِ، ثُمَّ قَالَ: «مَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ، مَا مِنْ نَفْسٍ مَنفُوسَةٍ، إِلَّا وَقَدْ كَتَبَ اللَّهُ مَكَانَهَا مِنَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ، وَإِلَّا وَقَدْ كُتِبَتْ شَقِيَّةٌ أَوْ سَعِيدَةٌ، فَقَالَ رَجُلٌ: يَا رَسُولَ اللَّهِ!

أَفَلَا نَمُكُّ عَلَى كِتَابِنَا، وَنَدْعُ الْعَمَلَ؟ فَقَالَ: «مَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ السَّعَادَةِ فَتَصِيرُ إِلَى عَمَلِ أَهْلِ السَّعَادَةِ، وَمَنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الشَّقَاوَةِ، فَتَصِيرُ إِلَى عَمَلِ أَهْلِ الشَّقَاوَةِ». فَقَالَ: «اعْمَلُوا فَكُلُّ مَيْسَرٍ، أَمَّا أَهْلُ السَّعَادَةِ فَيَسِّرُونَ لِعَمَلِ أَهْلِ السَّعَادَةِ، وَأَمَّا أَهْلُ الشَّقَاوَةِ فَيَسِّرُونَ لِعَمَلِ أَهْلِ الشَّقَاوَةِ». ثُمَّ قَرَأَ «فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى فَسَنِيرُهُ لِلْيُسْرَى وَأَمَّا مَنْ بَخِلَ وَاسْتَغْنَى وَكَذَّبَ بِالْحُسْنَى فَسَنِيرُهُ لِلْعُسْرَى»^(٣) [البقره: ١٠-١١].

وأخرج البخاري ١٣٦٧، ٤٩٤٥، ٤٩٤٦، ٤٩٤٧، ٤٩٤٨، ٤٩٤٩، ٦٢١٧، ٦٦٠٥، ٧٥٥٢.

(١) أما نكس فنخفيف الكاف وتشليدها لغتان فصيحان يقال: نكسه ينكسه فهو ناكس كقوله يقتله فهو قاتل ونكسه ينكسه تنكيساً فهو منكس أي: خفض رأسه وطأها إلى الأرض على هيئة المهوم.

(٢) وقوله: (ينكت) بفتح الياء وضم الكاف وآخره ثاء مثناة فوق أي: يخط بها خطأ يسيراً مرة بعد مرة وهذا فعل المفكر المهوم والمخصرة بكسر الميم، ما أخذه الإنسان بيده واختصره من عصا لطيفة وعكاز لطيف وغيرهما وفي هذه الأحاديث كلها دلالات ظاهرة لمذهب أهل السنة في اثبات القدر وأن جميع الوقائع بقضاء الله تعالى وقدره خيرها وشرها نعمها وضرها وقد سبق في أول كتاب الإيمان قطعة صالحة من هذا قال الله: «لَا يَسْتَلْ عَمَّا يُفْعَلُ وَهُمْ يَسْتَلُونَ» فهو ملك الله تعالى يفعل ما يشاء ولا اعتراض على المالك في ملكه؛ ولأن الله تعالى لا علة لأفعاله.

(٣) وفي هذه الأحاديث النهي عن ترك العمل والانتكال على ما سبق به القدر بل تجب الأعمال والتكاليف التي ورد الشرع بها وكل ميسر لما خلق له لا يقدر على غيره ومن كان من أهل السعادة يسره الله لعمل السعادة ومن كان من أهل الشقاوة يسره الله لعملهم كما قال: (فسيسره لليسر وللعسر) وكما صرح به هذه الأحاديث.

٦- () حدثنا أبو بكر ابن أبي شيبة، وهناد ابن السري، قالا: حدثنا أبو الأخوص، عَنْ مَنْصُورٍ، بِهَذَا الْإِسْنَادِ فِي مَعْنَاهُ.

وَقَالَ: فَأَخَذَ حُودًا، وَلَمْ يَقُلْ: مِخْصَرَةٌ.

وَقَالَ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي حَدِيثِهِ عَنْ أَبِي الْأَخْوَصِ: ثُمَّ قَرَأَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ.

رُهِيرَ: حَسْبُهُ قَالَ الَّذِي يَخْلُقُهَا) فَيَقُولُ: يَا رَبِّ! أَذْكَرُ أَوْ أُنْثَى؟ فَيَجْعَلُهُ اللَّهُ ذَكَرًا أَوْ أُنْثَى، ثُمَّ يَقُولُ: يَا رَبِّ! أَسَوِيٌّ أَوْ غَيْرُ سَوِيٍّ؟ فَيَجْعَلُهُ اللَّهُ سَوِيًّا أَوْ غَيْرَ سَوِيٍّ، ثُمَّ يَقُولُ: يَا رَبِّ! مَا رِزْقُهُ؟ مَا أَجَلُهُ؟ مَا خَلْقُهُ؟ ثُمَّ يَجْعَلُهُ اللَّهُ شَقِيًّا أَوْ سَعِيدًا.

(١) قوله: (دخلت على أبي سريجة) هو بفتح السين المهملة وكسر الراء وبالهاء المهملة.

(٢) هكذا هو جميع نسخ بلادنا يتصور بالصاد وذكر القاضي يتصور بالسين قال: والمراد يتصور يتزل وهو استعارة من تسورت النار إذا نزلت فيها من أعلاها ولا يكون التسور إلا من فوق فيحتمل أن تكون الصاد الواقعة في نسخ بلادنا بدللة من السين والله أعلم.

٤- () حدثنا عَبْدُ الْوَارِثِ ابْنُ عَبْدِ الصَّمَدِ، حَدَّثَنِي أَبِي، حَدَّثَنَا رَبِيعَةُ ابْنُ كَلْثُومٍ، حَدَّثَنِي أَبِي، كَلْثُومٌ، عَنْ أَبِي الطُّفَيْلِ.

عَنْ حُدَيْفَةَ ابْنِ أَسِيدٍ الْغَفَارِيِّ، صَاحِبِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، رَفَعَ الْحَدِيثَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ: «أَنْ مَلَكَأَ مُوَكَّلًا بِالرُّجِمِ، إِذَا أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَخْلُقَ شَيْئًا يَأْذِنُ اللَّهُ، لِيَضَعَ وَارْبَعِينَ لَيْلَةً». ثُمَّ ذَكَرَ نَحْوَ حَدِيثِهِمْ.

٥- (٢٦٤٦) حَدَّثَنِي أَبُو كَامِلٍ فَضِيلُ ابْنِ حُسَيْنِ الْجَحْدَرِيِّ، حَدَّثَنَا حَمَّادُ ابْنُ زَيْدٍ، حَدَّثَنَا عَيْدُ اللَّهِ ابْنُ أَبِي بَكْرٍ.

عَنْ أَنَسِ ابْنِ مَالِكٍ، وَرَفَعَ الْحَدِيثَ أَنَّهُ قَالَ: «إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ قَدْ وَكَّلَ بِالرُّجِمِ مَلَكَأً فَيَقُولُ: أَيُّ رَبِّ! نَظْفَةٌ، أَيُّ رَبِّ! عِلْقَةٌ، أَيُّ رَبِّ! مُضْغَةٌ، فَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَقْضِيَ خَلْقًا» قَالَ قَالَ الْمَلَكُ: أَيُّ رَبِّ! ذَكَرٌ أَوْ أُنْثَى؟ شَقِيٌّ أَوْ سَعِيدٌ؟ فَمَا الرِّزْقُ؟ فَمَا الْأَجَلُ؟ فَيَكْتُبُ كَذَلِكَ فِي بَطْنِ أُمِّهِ». [أخرجه البخاري: ٣١٨، ٣٣٣٣، ٦٥٩٥].

(١) وقوله: في حديث أنس وإذا أراد الله أن يقضي خلقاً قال يا رب أذكر أم أنثى شقي أم سعيد لا يخالف ما قدمناه ولا يلزم منه أن يقول ذلك بعد المضغة بل ابتداء للكلام وإخبار عن حالة أخرى فأخبر أولاً بمال الملك مع النطفة ثم أخبر أن الله تعالى إذا أراد إظهار خلق النطفة علقه كان كذا وكذا.

٦- (٢٦٤٧) حدثنا عثمان ابن أبي شيبة ورهير ابن حرب وإسحاق ابن إبراهيم -واللفظ لرهير- (قال إسحاق: أخبرنا، وقال الآخرون: حدثنا جرير عن منصور، عن سعد بن عبيدة، عن أبي عبد الرحمن.

٧- () حدثنا أبو بكر ابن أبي شيبة وزهير ابن حرب عن النبي ﷺ، بهذا المعنى.

وأبو سعيد الأشج، قالوا: حدثنا وكيع (ح).

وفيه: فقال رسول الله ﷺ: «كُلْ عَامِلٌ مَيَّسَرٌ لِعَمَلِهِ».

٩- (٢٦٤٩) حدثنا يحيى ابن يحيى، أخبرنا حماد ابن

زيد عن يزيد الضبي، حدثنا مطرف.

عن جمران ابن حصين، قال: قيل: يا رسول الله! أعلم أهل الجنة من أهل النار؟ قال: فقال «نعم». قال قيل: فيم يعمل العاملون؟ قال: «كُلْ مَيَّسَرٌ لِمَا خُلِقَ لَهُ». [إخرجه البخاري: ٧٥٥١، ٦٥٩٦].

٩- () حدثنا شيان ابن فروخ، حدثنا عبد الوارث (ح).

وحدثنا أبو بكر ابن أبي شيبة وزهير ابن حرب وإسحاق ابن إبراهيم وابن نمير عن ابن عليه (ح).

وحدثنا يحيى ابن يحيى، أخبرنا جعفر ابن سليمان (ح).

وحدثنا ابن المنثي، حدثنا محمد ابن جعفر، حدثنا شعبة.

كلهم عن يزيد الرشك، في هذا الإسناد، بمعنى حديث حماد.

وفي حديث عبد الوارث، قال قلت: يا رسول الله!

١٠- (٢٦٥٠) حدثنا إسحاق ابن إبراهيم الحنظلي،

حدثنا عثمان ابن عمر، حدثنا عذرة ابن ثابت، عن يحيى ابن

عقيل، عن يحيى بن جعفر، عن أبي الأسود الدبلي، قال:

قال لي جمران ابن الحصين، أريت ما يعمل الناس اليوم ويكذحون^(١) فيه، أشتي قضى عليهم ومضى عليهم من قدر ما سبق؟ أو فيما يستقبلون به مما أتاهم به نبيهم، وتبت الحجة عليهم؟ فقلت: بل شيء قضى عليهم، ومضى عليهم، قال: فقال: أفلا يكون ظلماً؟ قال: ففرغت من ذلك فرعاً شديداً، وقلت: كل شيء خلق الله ومليك يده، فلا يسأل عما يفعل وهم يسألون، فقال لي: يرحمك الله! إني لم أزد بما سألتك إلا لأخزرك عقلك^(٢)، إن رجلين من مزية أتيا رسول الله ﷺ، فقالا: يا رسول الله! أريت ما يعمل الناس اليوم، ويكذحون فيه، أشتي قضى عليهم ومضى فيهم من قدر قد سبق، أو فيما يستقبلون به مما أتاهم به نبيهم، وتبت الحجة عليهم؟ فقال: «لا، بل شيء قضى عليهم ومضى فيهم، وتصديق ذلك في كتاب الله عز وجل». «ونفس وما سواها

قالها فنجورها وتقواها» [الشعر: ٧-٨].

وحدثنا ابن نمير، حدثنا أبي، حدثنا الأعمش (ح).

وحدثنا أبو كريب (واللفظ له) حدثنا أبو معاوية، حدثنا الأعمش عن سعد ابن عبيدة، عن أبي عبد الرحمن السلمي.

عن علي، قال: كان رسول الله ﷺ ذات يوم جالساً وفي يده عود ينكت به، فرفع رأسه، فقال: «مَا يَنْكُم مِّنْ نَّفْسٍ إِلَّا وَقَدْ عَلِمَ مَزَلَهَا مِنَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ». قالوا: يا رسول الله! فلم نعمل؟ أفلا نتكل؟ قال: «لا، اعملوا، فكل ميسر لما خلق له». ثم قرأ «فَأَمَّا مَنْ أُعْطِيَ وَاتَّقَى وَصَلَّقَ بِالْحُسْنَى» إلى قوله «فَتَسِيرُ إِلَى الْغُصْنَى» [الب: ٥-١٠].

٧- () حدثنا محمد ابن المنثي وابن بشار، قالوا: حدثنا

محمد ابن جعفر، حدثنا شعبة، عن منصور والأعمش، أنهما سمعا سعد ابن عبيدة يحدث عن أبي عبد الرحمن السلمي، عن علي، عن النبي ﷺ، بنحوه.

٨- (٢٦٤٨) حدثنا أحمد ابن يونس، حدثنا زهير، حدثنا

أبو الزبير (ح).

وحدثنا يحيى ابن يحيى، أخبرنا أبو خيثمة عن أبي الزبير.

عن جابر، قال: جاء سراق ابن مالك ابن جعشم قال: يا رسول الله! بين لنا وبيننا كنا خلقنا الآن، فيما العمل اليوم؟ أفيما جفت به الأقلام، وجرت به المقادير، أم فيما نستقبل؟ قال: «لا، بل فيما جفت به الأقلام»^(١) وجرت به المقادير». قال: فقيم العمل؟

قال زهير: ثم تكلم أبو الزبير بشيء لم أفهمه، فسألت: ما قال؟ فقال: «اعملوا فكل ميسر».

(١) قوله: (جفت به الأقلام) أي: مضت به المقادير وسبق علم الله تعالى به وتمت كتابته في اللوح المحفوظ وجف القلم الذي كتب به وامتنعت فيه الزيادة والتقصان قال العلماء: وكتاب الله تعالى ولوحه وقلبه والصحف المذكورة في الأحاديث كل ذلك مما يجب الإيمان به وأما كيفية ذلك وصفه فعلمها إلى الله تعالى ولا يحيطون بشيء من علمه إلا بما شاء. والله أعلم.

٨- () حدثني أبو الطاهر، أخبرنا ابن وهب، أخبرني

عمرو ابن الحارث، عن أبي الزبير، عن جابر ابن عبد الله،

(١) أي: يسمون والكدر هو: السعي في العمل سواء كان للأخرة أم للندى.

(٢) قوله: (لأخر عقلك) أي: لأمتحن عقلك وفهمك ومعرفتك والله أعلم.

(٣) معنى (خيتنا) : أوقعنا في الحية وهي الحرمان والخسران وقد خاب نجيب ونجوب ومعناه: كنت سبب خيبتنا وإغوائنا بالخطيئة التي ترتب عليها إخراجك من الجنة ثم تعرضنا نحن لإغواء الشياطين والغى: الانهماك في الشر وفيه جواز إطلاق الشيء على سبه وفيه ذكر الجنة وهي موجودة من قبل آدم هذا مذهب أهل الحق.

(٤) ومعنى اصطفاك: أي: اختصك وأترك بذلك.

(٥) في اليد هنا المذهبان السابقان في كتاب الإيمان ومواضع في احاديث الصفات أحدهما الإيمان بها ولا يتعرض لتأويلها مع ان ظاهرها غير مراد الثاني: تأويلها على القدرة.

(٥) قوله: (أتؤمنني على أمر قدرة الله علي قبل أن يخلقني بأربعين سنة.) المراد بالتقدير هنا: الكتابة في اللوح المحفوظ وفي صحف التوراة والواحي أي: كتب علي قبل خلقي بأربعين سنة وقد صرح بهذا في الرواية التي بعد هذه فقال: بكم وجدت الله كتب التوراة قبل أن أخلق قال موسى: بأربعين سنة قال: أتؤمنني على أن عملت عملاً كتب الله علي أن أعمله قبل أن يخلقني بأربعين سنة؟ فهذه الرواية مصرحة ببيان المراد بالتقدير ولا يجوز أن يراد به حقيقة القدر فإن علم الله تعالى وما قدرة على عباده وأراد من خلقه أن لا أول له ولم يزل سبحانه مريداً لما أراد من خلقه من طاعة ومعصية وخير وشر.

(٦) قوله ﷺ: (فحج آدم موسى) هكذا الرواية في جميع كتب الحديث باتفاق الناقلين والرواة والشراح وأهل الغريب فحج آدم موسى برفع آدم وهو فاعل أي: غلبه بالحجة وظهر عليه بها ومعنى كلام آدم: أنك يا موسى تعلم أن هذا كتب علي قبل أن أخلق وقد علي فلا بد من وقوعه ولو حرصت أنا والخلق أجمعون على رد مقال ذرة منه لم تقدر فلم تلومني على ذلك؛ ولأن اللوم على الذنب شرعي لا عقلي وإذ تاب الله تعالى على آدم وغفر له زال عنه اللوم فمن لومه كان معجوجاً بالشرع فإن قيل: فالعاصي منا لو قال هذه المعصية قدرها الله علي لم يسقط عنه اللوم والعقوبة بذلك وإن كان صادقاً فيما قاله فالجواب: أن هذا العاصي باق في دار التكليف جار عليه أحكام المكلفين من العقوبة واللوم والتوبيخ وغيرها وفي لومه وعقوبته زجر له وغيره عن مثل هذا الفعل وهو محتاج إلى الزجر مالم يمت فاما آدم فعيت خارج عن دار التكليف وعن الحاجة إلى الزجر فلم يكن في القول المذكور له فائدة بل فيه إيذاء وتخجيل والله أعلم.

١٤- () حدثنا قتيبة ابن سعيد، عن مالك ابن أنس، فيما قرئ عليه، عن أبي الزناد، عن الأعرج.

عن أبي هريرة، أن رسول الله ﷺ قال: «حجاج آدم وموسى، فحج آدم موسى، فقال له موسى: أنت آدم الذي أغويت الناس وأخرجتهم من الجنة؟ فقال آدم: أنت الذي أعطاه الله علم كل شيء، واصطفاه على الناس برسالاته؟ قال:

(١) أي: يسمون والكدر هو: السعي في العمل سواء كان للأخرة أم للندى.

(٢) قوله: (لأخر عقلك) أي: لأمتحن عقلك وفهمك ومعرفتك والله أعلم.

١١- (٢٦٥١) حدثنا قتيبة ابن سعيد، حدثنا عبد العزيز (يعني ابن محمد) عن العلاء، عن أبيه.

عن أبي هريرة، أن رسول الله ﷺ قال: «إن الرجل يعمل الزمن الطويل بعمل أهل الجنة، ثم يختم له عمله بعمل أهل النار، وإن الرجل يعمل الزمن الطويل بعمل أهل النار، ثم يختم له عمله بعمل أهل الجنة».

٢١- (١١٢) حدثنا قتيبة ابن سعيد، حدثنا يعقوب (يعني ابن عبد الرحمن القاري) عن أبي حازم.

عن سهل ابن سعيد الساعدي، أن رسول الله ﷺ قال: «إن الرجل يعمل عمل أهل الجنة، فيما يبدو للناس، وهو من أهل النار، وإن الرجل يعمل عمل أهل النار، فيما يبدو للناس، وهو من أهل الجنة».

٢- باب حجاج آدم وموسى عليهما السلام

١٣- (٢٦٥٢) حدثني محمد ابن حاتم وإبراهيم ابن دينار وابن أبي عمير المكي وأحمد ابن عبدة الضبي، جميعاً عن ابن عيينة (واللفظ لابن حاتم وابن دينار) قالوا: حدثنا سفيان ابن عيينة، عن عمرو، عن طاوس، قال:

سمعت أبا هريرة يقول: قال رسول الله ﷺ: «احتج آدم وموسى^(١)، فقال موسى: يا آدم! أنت أبونا، خيتنا^(٢) وأخرجتنا من الجنة، فقال له آدم: أنت موسى، اصطفاك^(٣) الله بكلامه، وخط لك بيده^(٤)، أتؤمنني على أمر قدرة الله علي قبل أن يخلقني بأربعين سنة؟^(٥)». فقال النبي ﷺ: «فحج آدم موسى، فحج آدم موسى^(٦)».

وفي حديث ابن أبي عمير وابن عبدة قال أحدهما: خط. وقال الآخر: كتب لك التوراة بيدو. وإخرجه البخاري: ٦٦١٤، ٤٧٣٨.

(١) قوله ﷺ: (احتج آدم وموسى) قال أبو الحسن القاسبي: التقت أرواحهما في السماء فوق الحجاج بينهما قال القاضي عياض: ويحتمل أنه على ظاهره وأنها اجتمعا بأشخاصهما وقد ثبت في حديث الإسراء أن النبي ﷺ اجتمع بالأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين في السموات

نَعَمْ، قَالَ: قَتَلُونِي عَلَى أَمْرِ قُدْرٍ عَلَيَّ قَبْلَ أَنْ أُخْلَقَ؟». [إعرابه البخاري: ٦٦١٤].

١٤- () حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ عَنْ طَاوُسٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: اخْتَجَّ آدَمُ وَمُوسَى عَلَيْهِمَا السَّلَامُ، فَقَالَ لَهُ مُوسَى: أَنْتَ ابْنُ الْإِنْسَانِ أَخْرَجْتَنَا مِنَ الْجَنَّةِ؟ فَقَالَ لَهُ آدَمُ: أَنْتَ مُوسَى الَّذِي اصْطَفَاكَ اللَّهُ بِرِسَالَتِهِ وَكَتَبَ لَكَ التَّوْرَةَ بِيَدِهِ؟ فَبِمَ تَلُومُنِي عَلَى أَمْرِ قُدْرَةِ اللَّهِ قَبْلَ أَنْ يُخْلِقَنِي بِأَرْبَعِينَ عَامًا؟ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «فَحَجَّ آدَمُ مُوسَى، فَحَجَّ آدَمُ مُوسَى».

١٥- () حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مُوسَى ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ مُوسَى ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ يَزِيدَ الْأَنْصَارِيِّ، حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ عِيَاضٍ، حَدَّثَنِي الْحَارِثُ بْنُ أَبِي ثَبَابٍ، عَنْ يَزِيدَ (وَهُوَ: ابْنُ هُرَيْرَةَ) وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ الْأَعْرَجُ، قَالَا:

سَمِعْنَا أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «اخْتَجَّ آدَمُ وَمُوسَى عَلَيْهِمَا السَّلَامُ عِنْدَ رَبِّهِمَا، فَحَجَّ آدَمُ مُوسَى، قَالَ مُوسَى: أَنْتَ آدَمُ الَّذِي خَلَقَكَ اللَّهُ بِإِيدِيهِ، وَنَفَخَ فِيكَ مِنْ رُوحِهِ، وَاسْجَدَ لَكَ مَلَائِكَتُهُ، وَاسْكَنْكَ فِي جَنَّةٍ، ثُمَّ أَمْبَطَتِ النَّاسَ بِخَطِيئَتِكَ إِلَى الْأَرْضِ؟ فَقَالَ آدَمُ: أَنْتَ مُوسَى الَّذِي اصْطَفَاكَ اللَّهُ بِرِسَالَتِهِ وَيَكَلَّمَهُ، وَاعْطَاكَ الْأَلْوَابِ فِيهَا بَيِّنَاتٍ كُلَّ شَيْءٍ، وَقَرَّبَكَ نَجِيًّا، فَبِكَمْ وَجَدْتَ اللَّهَ كَتَبَ التَّوْرَةَ قَبْلَ أَنْ أُخْلَقَ؟ قَالَ مُوسَى: بِأَرْبَعِينَ عَامًا، قَالَ آدَمُ: فَهَلْ وَجَدْتَ فِيهَا: «وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى» [١٢١]. قَالَ: نَعَمْ، قَالَ: أَتَلُومُنِي عَلَى أَنْ عَمِلْتُ عَمَلًا كَتَبَهُ اللَّهُ عَلَيَّ أَنْ أَعْمَلَهُ قَبْلَ أَنْ يُخْلِقَنِي بِأَرْبَعِينَ سَنَةً؟ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «فَحَجَّ آدَمُ مُوسَى».

[إعرابه البخاري: ٣٤٠٩، ٧٥١٥، ٤٧٣٦].

١٥- () حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَابْنُ حَاتِمٍ، قَالَا: حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، حَدَّثَنَا أَبِي، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ حُمَيْدِ ابْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ.

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «اخْتَجَّ آدَمُ وَمُوسَى، فَقَالَ لَهُ مُوسَى: أَنْتَ آدَمُ الَّذِي أَخْرَجَكَ خَطِيئَتِكَ مِنَ الْجَنَّةِ؟ فَقَالَ لَهُ آدَمُ: أَنْتَ مُوسَى الَّذِي اصْطَفَاكَ اللَّهُ بِرِسَالَتِهِ وَيَكَلَّمَهُ، ثُمَّ تَلُومُنِي عَلَى أَمْرِ قُدْرَةِ اللَّهِ عَلَيَّ قَبْلَ أَنْ أُخْلَقَ؟ فَحَجَّ آدَمُ مُوسَى».

١٥- () حَدَّثَنِي عُمَرُو بْنُ النَّاقِدِ، حَدَّثَنَا أَيُّوبُ بْنُ النَّجَّارِ الْيَمَامِيُّ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ، عَنْ أَبِي سَلَمَةَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ (ح).

وَحَدَّثَنَا ابْنُ رَافِعٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ، عَنْ هَمَّامِ ابْنِ مُثَنَّى، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ، بِمَعْنَى حَدِيثِهِمْ.

١٥- () وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ وَثَّالٍ الضَّرِيرُ، حَدَّثَنَا يَزِيدُ ابْنُ زُرَيْعٍ، حَدَّثَنَا هِشَامُ بْنُ خَسَّانَ، عَنْ مُحَمَّدِ ابْنِ سِيرِينَ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، نَحْوَ حَدِيثِهِمْ.

١٦- (٢٦٥٣) حَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ، أَحْمَدُ ابْنُ عُمَرَ ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ سَرْحٍ، حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ، أَخْبَرَنِي أَبُو هَانِئٍ الْخَوْلَانِيُّ، عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْجُبَلِيِّ.

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ عُمَرَ ابْنِ الْغَاصِرِ، قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «كَتَبَ اللَّهُ مَقَادِيرَ الْخَلَائِقِ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ بِخَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ»^(١)، قَالَ: وَعَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ^(٢).

(١) قال العلماء: المراد تحديد وقت الكتابة في اللوح المحفوظ أو غيره لا أصل التقدير فإن ذلك أزلي لا أول له.

(٢) وقوله: وعرشه على الماء أي: قبل خلق السموات والأرض والله أعلم.

١٦- () حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ، حَدَّثَنَا الْمُقَرِّي، حَدَّثَنَا حَبِيبَةُ (ح).

وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ ابْنُ سَهْلٍ التَّمِيمِيُّ، حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي مَرْيَمَ، أَخْبَرَنَا نَافِعٌ (يَعْنِي ابْنَ يَزِيدَ) كِلَاهُمَا عَنْ أَبِي هَانِئٍ، بِهَذَا الْإِسْنَادِ، مِثْلَهُ.

غَيْرَ أَنَّهُمَا لَمْ يَذْكُرَا: وَعَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ.

٣- باب تصريفو الله تعالى القلوب كيف شاء

١٧- (٢٦٥٤) حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَابْنُ حَاتِمٍ، كِلَاهُمَا عَنْ الْمُقَرِّي.

قَالَ زُهَيْرٌ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ يَزِيدَ الْمُقَرِّي، قَالَ: حَدَّثَنَا حَبِيبَةُ، أَخْبَرَنِي أَبُو هَانِئٍ، أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْجُبَلِيِّ.

أَنَّهُ سَمِعَ عَبْدَ اللَّهِ ابْنَ عُمَرَ ابْنَ الْغَاصِرِ يَقُولُ: أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «إِنَّ قُلُوبَ بَنِي آدَمَ كُلَّهَا يَتَّبِعْنَ أَصَابِعَ الرُّحْمَنِ، كَقَلْبٍ وَاحِدٍ، يُصَرِّفُهُ حَيْثُ يَشَاءُ»^(١).

[القمر: ٥٤] [القمر: ٤٩، ٤٨].

ثُمَّ قَالَ: رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «اللَّهُمَّ! مُصَرِّفَ الْقُلُوبِ! صَرِّفْ قُلُوبَنَا عَلَى طَاعَتِكَ».

(١) هذا من أحاديث الصفات وفيها القولان السابقان قريباً:

أحدهما: الإيمان بها غير تعرض لتأويل ولا لمعرفة المعنى بل يؤمن بأنها حق وإن ظاهرها غير مراد قال الله تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾

والثاني: يتأول بحسب ما يليق بها فعلى هذا المراد المجاز كما يقال: فلان في قبضي وفي كفي لا يراد به أنه حال في كفه بل المراد تحت قدرتي ويقال: فلان بين أصبعي أقبه كيف شئت، أي: أنه مبني على قهره والتصرف فيه كيف شئت بمعنى الحديث: أنه سبحانه وتعالى متصرف في قلوب عباده وغيرها كيف شاء لا يمتنع عليه منها شيء ولا يقوته ما إرادته كما لا يمتنع على الإنسان ما كان بين إصبعيه فخاطب العرب بما يفهمونه ومثله بالمعاني الحسية تأكيداً له في نفوسهم فإن قيل: فقدرة الله تعالى واحدة والإصبعان للشيء فالجواب: أنه قد سبق أن هذا مجاز واستعارة فوقع التمثيل بحسب ما اعتادوه غير مقصود به التثنية والجمع والله أعلم.

٤- باب كُلُّ شَيْءٍ بِقَدَرٍ

١٨- (٢٦٥٥) حَدَّثَنِي عَبْدُ الْأَعْلَى بْنُ حَمَّادٍ، قَالَ: قَرَأْتُ عَلَى مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ (ح).

وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ مَالِكٍ، فِيمَا قُرِئَ عَلَيْهِ، عَنْ زَيْدِ بْنِ سَعْدٍ، عَنْ عَمْرِو بْنِ مُسْلِمٍ، عَنْ طَاوُسٍ، أَنَّهُ قَالَ: أَدْرَكْتُ نَاسًا مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَقُولُونَ: كُلُّ شَيْءٍ بِقَدَرٍ.

قَالَ: وَسَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو يَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «كُلُّ شَيْءٍ بِقَدَرٍ، خَشَى الْعَجْزُ وَالْكَيْسُ، أَوْ الْكَيْسُ وَالْعَجْزُ»^(١).

(١) قال القاضي: رويناه برفع العجز والكيس عطفاً على كل وبجرهما عطفاً على شيء قال: ويحتمل أن العجز هنا على ظاهره وهو عدم القدرة وقيل: هو ترك ما يجب فعله والتسويف به وتأخيرها عن وقته قال: ويحتمل العجز عن الطاعات ويحتمل العموم في أمور الدنيا والآخرة والكيس ضد العجز وهو: النشاط والحلق بالأمر ومعناه: أن المأجز قد قدر عجزه والكيس قد قدر كبه.

١٩- (٢٦٥٦) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ، قَالَا: حَدَّثَنَا وَكِيعٌ، عَنْ سُفْيَانَ، عَنْ زَيْدِ بْنِ إِسْمَاعِيلَ، عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ الْمَخْزُومِيِّ.

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: جَاءَ مُشْرِكُو قُرَيْشٍ يُخَاصِمُونَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فِي الْقَدَرِ، فَتَرَلْتُ: «يَوْمَ يُسْجَنُونَ فِي النَّارِ عَلَى وُجُوهِهِمْ ذُقُوا مِنْ سَقَرٍ إِنَّ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ»^(١)

(١) المراد بالقدر هنا: القدر المعروف وهو ما قدر الله وقضاه وسبق به علمه وإرادته وأشار الباجي إلى خلاف هذا وليس كما قال وفي هذه الآية الكريمة والحديث تصريح بإثبات القدر وأنه عام في كل شيء فكل ذلك مقدر في الأزل معلوم لله مراد له.

٥- باب قُدِّرَ عَلَى ابْنِ آدَمَ حَظُّهُ مِنَ الزَّانَا وَغَيْرِهِ

٢٠- (٢٦٥٧) حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَعَبْدُ ابْنِ حَمِيدٍ (وَاللَّفْظُ لِإِسْحَاقَ) قَالَا: أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ، عَنْ ابْنِ طَاوُسٍ، عَنْ أَبِيهِ.

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: مَا رَأَيْتُ شَيْئاً أَشْبَهَ بِاللَّمَمِ مِمَّا قَالَ: أَبُو هُرَيْرَةَ^(١)، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «إِنَّ اللَّهَ كَتَبَ عَلَى ابْنِ آدَمَ حَظُّهُ مِنَ الزَّانَا، أَدْرَكَ ذَلِكَ لَا مَحَالَةَ، فَرْنَا الْعَيْنَيْنِ النَّظْرُ، وَزَنَا اللِّسَانَ النَّظْنَ وَالنَّفْسُ تَمْنَى وَتَشْتَهِي، وَالْفَرْجُ يُصَدِّقُ ذَلِكَ أَوْ يُكَذِّبُهُ»^(٢).

قَالَ عَبْدُ فِي رِوَايَتِهِ: ابْنُ طَاوُسٍ عَنْ أَبِيهِ، سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ. (وَأَعْرَجَهُ الْبَغَارِيُّ: ٦٢٤٣، ٦٦١٢).

(١) وأما قول ابن عباس: ما رأيت شيئاً أشبه باللمم مما قال أبو هريرة فمعناه: تفسير قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ يَحْتَبُونَ كِبَارَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ إِلَّا اللَّمَمَ إِنَّ رِبَّكَ وَاسِعَ الْمَغْفِرَةِ﴾ ومعنى الآية والله أعلم. الذين يحتبون المعاصي غير اللمم يغفر لهم اللمم كما في قوله تعالى ﴿إِنْ تَحِبُّوا كِبَارَ مَا تَهَوُّنَ عَنْهُ نَكْفُرْ عَنْكُمْ سِتَاتِكُمْ﴾ فمعنى الآيتين: أن اجتباب الكبار يسقط الصغائر وهي: اللمم وفسره ابن عباس بما في هذا الحديث من النظر واللمس وغوهما وهو كما قال هذا هو الصحيح في تفسير اللمم وقيل: أن يلم بالشيء ولا يفعله وقيل: الميل إلى الفنب ولا يصير عليه وقيل: غير ذلك مما ليس بظاهر وأصل اللمم والإلام الميل إلى الشيء وطلبه من غير مداومة والله أعلم. باب معنى كل مولود يولد على الفطرة.

وحكم موتى أطفال الكفار وأطفال المسلمين.

(٢) معنى الحديث: أن ابن آدم قدر عليه نصيب من الزنا فمنهم من يكون زناه حقيقياً بإدخال الفرج في الفرج والحرام ومنهم من يكون زناه مجازاً بالنظر الحرام أو الاستماع إلى الزنا وما يتعلق بتحصيله أو باللمس باليد بأن لمس أجنبية بيده أو يقبلها أو بالمشي بالرجل إلى الزنا أو النظر أو اللمس أو الحديث الحرام مع أجنبية ونحو ذلك أو بالفكر بالقلب فكل هذه أنواع من الزنا المجازي والفرج يصدق ذلك كله أو يكذبه معناه: أنه قد يحقق الزنا بالفرج وقد لا يحققه بأن لا يولوج الفرج في الفرج وإن قارب ذلك والله أعلم.

٢١- () حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ، أَخْبَرَنَا أَبُو هِشَامٍ الْمَخْزُومِيُّ، حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ حَمَّادٍ، حَدَّثَنَا سُهَيْلُ بْنُ أَبِي صَالِحٍ عَنْ

أي.

وينصرانه ويمجسانه أي: يحكم له بحكمهما في الدنيا فإن بلغ استمر عليه حكم الكفر ودينهما فإن كانت سبقت له سعادة أسلم وإلا مات على كفره وإن مات قبل بلوغه فهل هو من أهل الجنة أم النار؟ أم يتوقف فيه؟ ففيه المذاهب الثلاثة السابقة قريباً الأصح: أنه من أهل الجنة والجواب عن حديث: الله أعلم بما كانوا عاملين: أنه ليس فيه تصريح بأنهم في النار وحقيقة لفظه: الله أعلم بما كانوا يعملون لو بلغوا ولم يبلغوا إذ التكليف لا يكون إلا بالبلوغ وأما غلام الخضر فيجب تأويله قطعاً؛ لأن أبوه كانا مؤمنين فيكون هو مسلماً فيتأول على أن معناه: أن الله أعلم أنه لو بلغ لكان كافراً؛ لا أنه كافر في الحال ولا يجري عليه في الحال أحكام الكفار والله أعلم.

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «كُتِبَ عَلَى ابْنِ آدَمَ نَصِيئَةٌ مِنَ الزَّيْنَةِ، مَذْرُوءٌ ذَلِكَ لَا مَحَالَةَ، فَالْعَيْنَانِ زَيْنَاهُمَا النَّظَرُ، وَالْأَذْنَانِ زَيْنَاهُمَا الْاسْتِمَاعُ، وَاللِّسَانُ زَيْنَاهُ الْكَلَامُ، وَالْيَدُ زَيْنَاهَا الْبَطْشُ، وَالرَّجُلُ زَيْنَاهُ الْخُطَا، وَالْقَلْبُ يَهُوَى وَيَتَمَنَّى، وَيُصَدِّقُ ذَلِكَ الْفَرْجَ وَيَكْذِبُهُ».

٦ - باب معنى كل مولود يولد على الفطرة وحكم

مَوْتِ أَطْفَالِ الْكُفَّارِ وَأَطْفَالِ الْمُسْلِمِينَ^(١)

٢٢ - (٢٦٥٨) حدثنا حَاجِبُ بْنُ الْوَلِيدِ، حدثنا مُحَمَّدُ

ابْنُ حَرْبٍ، عَنِ الزُّبَيْدِيِّ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، أَخْبَرَنِي سَعِيدُ ابْنِ الْمُسَبِّحِ.

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَا مِنْ مَوْلُودٍ إِلَّا يُولَدُ عَلَى الْفِطْرَةِ، فَأَبَوَاهُ يُهَوِّدَانِهِ وَيُنَصِّرَانِهِ وَيَمَجِّسَانِهِ، كَمَا تَنَجَّجُ الْبَيْهَمَةُ بِبَيْهَمَةٍ جَمْعَاءَ^(١)، هَلْ تُحْسِنُونَ فِيهَا مِنْ جَذَعَاءَ؟».

ثُمَّ يَقُولُ أَبُو هُرَيْرَةَ: «وَأَقْرَأُوا إِنْ شِئْتُمْ: «فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ» (الروم: ٣٠) [أخرجه البخاري: ١٣٥٨، ١٣٥٩، ١٣٨٥، ٤٧٧٥، ٦٥٩٩].

(١) فهو يضم التاء الأولى وفتح الثانية ورفع البهيمه ونصب بهيمه ومعناه: كما تلد البهيمه بهيمه (جمعاء) بالمد أي: مجتمعاً الأعضاء سليمة من نقص لا توجد فيها جذعاء بالمد وهي مقطوعة الأذن أو غيرها من الأعضاء ومعناه: أن البهيمه تلد البهيمه كاملة الأعضاء لا نقص فيها وإنما يحدث فيها الجذع والنقص بعد ولادتها.

٢٢ - () حدثنا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حدثنا عَبْدُ الْأَعْلَى (ح).

وَحَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ.

كِلَاهُمَا عَنْ مَعْمَرٍ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، بِهَذَا الْإِسْنَادِ.

وَقَالَ: «كَمَا تَنَجَّجُ الْبَيْهَمَةُ بِبَيْهَمَةٍ^(١)، وَلَمْ يَذْكُرْ: جَمْعَاءَ».

(١) المراد بالقدر هنا: القدر المعروف وهو ما قدر الله وقضاه وسبق به علمه وإرادته وأشار الباجي إلى خلاف هذا وليس كما قال وفي هذه الآية الكريمة والحديث تصريح بإثبات القدر وأنه عام في كل شيء فكل ذلك مقدر في الأزل معلوم لله مراد له.

٢٢ - () حَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ وَاحْمَدُ بْنُ عِيسَى، قَالَا:

حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ، أَخْبَرَنِي يُونُسُ بْنُ يَزِيدَ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، أَنَّ

(١) أجمع من يعتد به من علماء المسلمين على أن من مات من أطفال المسلمين فهو من أهل الجنة لأنه ليس مكلفاً ويتوقف فيه بعض من لا يعتد به لحديث عائشة هذا وأجاب العلماء: بأنه لعله نهاما عن المسارعة إلى القطع من غير أن يكون عندهما دليل قاطع كما أنكر على سعد بن أبي وقاص في قوله: اعطه إني لأراه مؤمناً قال أو مسلماً الحديث ويحتمل أنه ﷺ قال هذا قبل أن يعلم أن أطفال المسلمين في الجنة فلما علم قال ذلك في قوله ﷺ: فما من مسلم يموت له ثلاثة من الولد لم يبلغوا الحنث إلا أدخله الله الجنة بفضل رحمته إياهم وغير ذلك من الأحاديث والله أعلم.

وأما أطفال المشركين ففيهم ثلاثة مذاهب قال الأكثرون: هم في النار تبعاً لأبائهم وتوقفت طائفة فيهم والثالث وهو الصحيح الذي ذهب إليه المحققون: أنهم من أهل الجنة ويستدل له بأشياء منها حديث إبراهيم الخليل ﷺ حين رآه النبي ﷺ في الجنة وحوله أولاد الناس قالوا: يا رسول الله وأولاد المشركين قال وأولاد المشركين رواء البخاري في صحيحه ومنها قوله تعالى: «وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا» ولا يتوخه على المولود التكليف ويلزمه قول الرسول حتى يبلغ وهذا متفق عليه.

والله أعلم وأما الفطرة المذكورة في هذه الأحاديث فقال المازري قيل: هي ما أخذ عليهم في أصلاب آبائهم وإن الولادة تقع عليها حتى يحصل التغير بالأبوين وقيل هي ما قضى عليه من سعادة أو شقاوة يصير إليها وقيل: هي ما هي له هذا كلام المازري. وقال أبو عبيد سألت محمد بن الحسن عن هذا الحديث فقال: كان هذا في أول الإسلام قبل أن تنزل الفرائض وقيل الأمر بالجهاد وقال أبو عبيد: كأنه يعني أنه لو كان يولد على الفطرة ثم مات قبل أن يهوده أبواه أو ينصرانه لم يرثهما ولم يرثاه؛ لأنه مسلم وهما كافران ولما جاز أن يسمى قلعاً فرضت الفرائض وتقررت السنن على خلاف ذلك علم أنه يولد على دينهما وقال ابن المبارك: يولد على ما يصير إليه من سعادة أو شقاوة فمن علم الله تعالى أن يصير مسلماً ولد على فطرة الإسلام ومن علم أنه يصير كافراً ولد على الكفر وقيل: معناه كل مولود يولد على معرفة الله تعالى والإقرار به فليس أحد يولد إلا وهو يقر بأن له صانعاً وأن سماء بغير إسمه أو عبد معه غيره والأصح أن معناه: أن كل مولود يولد منهياً للإسلام فمن كان أبواه أو أحدهما مسلماً استمر على الإسلام في أحكام الآخرة والدنيا وإن كان أبواه كافرين جرى عليه حكمهما في أحكام الدنيا وهذا معنى يهودانه

أَبَا سَلَمَةَ ابْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَخْبَرَهُ.

مختصراً باختلاف برقم: ٢٦٥٩.

أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَا مِنْ مَوْلُودٍ إِلَّا يُولَدُ عَلَى الْفِطْرَةِ». ثُمَّ يَقُولُ: اقْرَؤُوا: «فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ» (الروم: ٣٠).

٢٣- () حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ، حَدَّثَنَا جَرِيرٌ، عَنْ الْأَعْمَشِ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ.

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَا مِنْ مَوْلُودٍ إِلَّا يُولَدُ^(١) عَلَى الْفِطْرَةِ، فَأَبَوَاهُ يُهَوِّدَانِهِ وَيَنْصَرَانِهِ وَيُشْرِكَانِهِ». فَقَالَ رَجُلٌ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَرَأَيْتَ لَوْ مَاتَ قَبْلَ ذَلِكَ؟ قَالَ: «اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا كَانُوا عَامِلِينَ».

(١) هكذا هو في جميع النسخ: يولد بضم الياء المثناة تحت وكرر اللام على وزن ضرب حكاه القاضي عن رواية السمرقندي قال: وهو صحيح على إبدال الواو ياء لانضمامها قال: وقد ذكر المهجري في نواته يقال: ولد ويولد بمعنى قال القاضي: ورواه غير السمرقندي يولد والله أعلم.

٢٣- () حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ، قَالَا: حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ (ح).

وَحَدَّثَنَا ابْنُ عُثَيْمٍ، حَدَّثَنَا أَبِي، كِلَاهُمَا عَنْ الْأَعْمَشِ، بِهَذَا الْإِسْنَادِ.

فِي حَدِيثِ ابْنِ عُثَيْمٍ: «مَا مِنْ مَوْلُودٍ يُولَدُ إِلَّا وَهُوَ عَلَى الْمِلَّةِ».

وَفِي رِوَايَةِ أَبِي بَكْرٍ، عَنْ أَبِي مُعَاوِيَةَ: «إِلَّا عَلَى هَذِهِ الْمِلَّةِ، حَتَّى يُبَيِّنَ عَنْهُ لِسَانُهُ».

وَفِي رِوَايَةِ أَبِي كُرَيْبٍ، عَنْ أَبِي مُعَاوِيَةَ: «لَيْسَ مِنْ مَوْلُودٍ يُولَدُ إِلَّا عَلَى هَذِهِ الْفِطْرَةِ، حَتَّى يُعَبِّرَ عَنْهُ لِسَانُهُ».

٢٤- () حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ، عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُنَبِّهٍ، قَالَ:

هَذَا مَا، حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَذَكَرَ أَحَادِيثَ مِنْهَا: وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ يُولَدُ يُولَدُ عَلَى هَذِهِ الْفِطْرَةِ، فَأَبَوَاهُ يُهَوِّدَانِهِ وَيَنْصَرَانِهِ، كَمَا تَتَجَوَّنُ الْإِبِلُ، فَهَلْ تَجِدُونَ فِيهَا جَذْعَةً؟ حَتَّى تَكُونُوا أَنْتُمْ تَجَذَعُونَهَا». قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَرَأَيْتَ مَنْ يَمُوتُ صَغِيرًا؟ قَالَ: «اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا كَانُوا عَامِلِينَ». [إخرجه البخاري: ٦٥٩٩، ومسلم: ٦٦٠٠].

٢٥- () حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ (يَعْنِي النَّزَّازِي) عَنْ الْعَلَاءِ، عَنْ أَبِيهِ.

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «كُلُّ إِنْسَانٍ تَلِدُهُ أُمُّهُ عَلَى الْفِطْرَةِ، وَأَبَوَاهُ، بَعْدُ، يَهُودَانِهِ وَيَنْصَرَانِهِ وَيَمَجَّسَانِهِ، فَإِنْ كَانَا مُسْلِمَيْنِ فَمُسْلِمٌ، كُلُّ إِنْسَانٍ تَلِدُهُ أُمُّهُ يَلْكُرُهُ الشَّيْطَانُ فِي حِضْنَيْهِ^(١)، إِلَّا مَرْيَمَ وَابْنَهَا».

(١) هكذا هو في جميع النسخ: في حشيه بحاء مهملة مكسورة ثم ضاد معجمة ثم نون ثم ياء ثنية حشن وهو: الجنب. وقيل: الحاصرة قال القاضي: ورواه ابن مهران: خصيه بالحناء المعجمة والصاد المهملة وهو الأثنان قال القاضي: وأظن هذا وهما يدلان قوله: إلا مريم وابنها. وسبق شرح هذا الحديث في كتاب الفضائل وسبق ذكر الغلام الذي قتله الخضر في فضائل الخضر.

٢٦- (٢٦٥٩) حَدَّثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ، أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ، أَخْبَرَنِي ابْنُ أَبِي ذُئْبٍ وَثَوْنُسُ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ عَطَاءِ ابْنِ يَزِيدٍ.

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ سُئِلَ عَنْ أَوْلَادِ الْمُشْرِكِينَ، فَقَالَ: «اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا كَانُوا عَامِلِينَ». [إخرجه البخاري: ١٣٨٤، ٦٥٩٨، ٦٦٠٠. وقد تقدم عند مسلم مطولاً باختلاف برقم: ٢٦٥٨].

٢٦- () حَدَّثَنَا عَبْدُ ابْنِ حُمَيْدٍ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ (ح).

وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ابْنُ بَهْرَامٍ، أَخْبَرَنَا أَبُو الْيَمَانِ، أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ (ح).

وَحَدَّثَنَا سَلَمَةُ بْنُ شَيْبٍ، حَدَّثَنَا الْحَسَنُ ابْنُ أَعْيَنَ، حَدَّثَنَا مَعْقِلٌ (وَهُوَ ابْنُ عُبَيْدِ اللَّهِ). كُلُّهُمْ عَنْ الزُّهْرِيِّ، بِإِسْنَادِ ثَوْنُسَ وَابْنِ أَبِي ذُئْبٍ، وَمِثْلَ حَدِيثِهِمَا.

غَيْرَ أَنَّ فِي حَدِيثِ شُعَيْبٍ وَمَعْقِلٍ، سُئِلَ عَنْ ذَرَارِي الْمُشْرِكِينَ.

٢٧- () حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنْ أَبِي الزُّنَادِ، عَنِ الْأَعْرَجِ.

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: سُئِلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ أَطْفَالِ الْمُشْرِكِينَ، مَنْ يَمُوتُ مِنْهُمْ صَغِيرًا، فَقَالَ: «اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا كَانُوا عَامِلِينَ^(١)».

(١) بيان للمذهب أهل الحق: أن الله علم ما كان وما يكون وما لا

يكون لو كان كيف كان يكون وقد سبق بيان نظائره من القرآن والحديث.

٢٨- (٢٦٦٠) وحدثنا يحيى ابن يحيى، أخبرنا أبو عروانة عن أبي بشر، عن سعيد ابن جبير.

عن ابن عباس: قال: سُئِلَ رسول الله ﷺ عن أطفال المشركين، قال: «اللَّهُ اعْلَمُ بِمَا كَانُوا عَامِلِينَ إِذْ خَلَقَهُمْ». [أخرجه البخاري: ١٣٨٣، ٦٥٩٧].

٢٩- (٢٦٦١) حدثنا عبد الله ابن مسلمة ابن قنسي، حدثنا معتمر ابن سليمان، عن أبيه، عن ربيعة ابن مسقلة^(١)، عن أبي إسحاق، عن سعيد ابن جبير.

عن ابن عباس، عن أبي ابن كعب، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ الْغُلَامَ الَّذِي قَتَلَهُ الْخَضِرُ طَبَعَ كَاثِرًا، وَلَوْ عَاشَ لَأَرْهَقَ أَبَوَيْهِ طُغْيَانًا وَكُفْرًا».

(١) هكذا هو في جميع النسخ: مسقلة بالسين وهو صحيح يقال بالسين والصاد.

٣٠- (٢٦٦٢) حدثني زهير ابن حرب، حدثنا جرير، عن الغلاء ابن المسيب، عن فضيل ابن عمرو، عن عائشة بنت طلحة.

عن عائشة أم المؤمنين، قالت: تُوَفِّي صَبِيٍّ، فَقُلْتُ: طَوَّيْ لَهُ عُصْفُورٌ مِنْ عَصَافِيرِ الْجَنَّةِ، فَقَالَ رسول الله ﷺ: «أَوْ لَا تَذَرِينَ أَنَّ اللَّهَ خَلَقَ الْجَنَّةَ وَخَلَقَ النَّارَ، فَخَلَقَ لَهُنَّ أَهْلًا وَلَهُنَّ أَهْلًا».

٣١- () حدثنا أبو بكر ابن أبي شيبة، حدثنا وكيع، عن طلحة ابن يحيى، عن عَمِيٍّ، عائشة بنت طلحة.

عن عائشة أم المؤمنين قالت: دُعِيَ رسول الله ﷺ إِلَى جَنَازَةِ صَبِيٍّ مِنَ الْأَنْصَارِ، فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! طَوَّيْ لَهُنَّ عُصْفُورٌ مِنْ عَصَافِيرِ الْجَنَّةِ! لَمْ يَعْمَلِ السُّوءَ، وَلَمْ يُذْرِكْهُ، قَالَ: «أَوْ غَيْرَ ذَلِكَ، يَا عَائِشَةُ! إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ لِلْجَنَّةِ أَهْلًا، خَلَقَهُمْ لَهَا وَهُمْ فِي أَصْلَابِ آبَائِهِمْ، وَخَلَقَ لِلنَّارِ أَهْلًا، خَلَقَهُمْ لَهَا وَهُمْ فِي أَصْلَابِ آبَائِهِمْ».

٣١- () حدثنا مُحَمَّدُ ابن الصَّبَّاحِ، حدثنا إِسْمَاعِيلُ ابن زَكْرِيَّاءَ عَنْ طَلْحَةَ ابنِ يَحْيَى (ح).

وحدثني سُلَيْمَانُ ابن مَعْبُدٍ، حدثنا الْحُسَيْنُ ابن خَفْصٍ (ح).

وحدثني إِسْحَاقُ ابن مَنْصُورٍ، أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ ابن يُونُسَ. كِلَاهُمَا عَنْ سُلَيْمَانَ الثَّوْرِيِّ، عَنْ طَلْحَةَ ابنِ يَحْيَى، بِإِسْنَادٍ وَكِيْعٍ، نَحْوَ حَدِيثِهِ.

٧- باب بَيَانُ أَنَّ الْأَجَالَ وَالْأَرْزَاقَ وَغَيْرَهَا لَا تَزِيدُ وَلَا تَنْقُصُ عَمَّا سَبَقَ بِهِ الْقَدَرُ

٣٢- (٢٦٦٣) حدثنا أَبُو بَكْرِ ابن أَبِي شَيْبَةَ وَأَبُو كُرَيْبٍ (وَاللَّفْظُ لِأَبِي بَكْرٍ) قَالَا: حدثنا وَكِيعٌ، عَنْ مِسْعَرٍ، عَنْ عَلْقَمَةَ ابنِ مَرْثَدٍ، عَنِ الْمُغِيرَةِ ابنِ عَبْدِ اللَّهِ الشَّكْرِيِّ، عَنِ الْمَعْرُورِ ابنِ سُوَيْدٍ.

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: قَالَتْ أُمُّ حَبِيبَةَ، زَوْجُ النَّبِيِّ ﷺ: اللَّهُمَّ أَمْنِعْنِي بِزَوْجِي، رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، وَبِأَبِي، أَبِي سُلَيْمَانَ، وَبِأَخِي مُعَاوِيَةَ، قَالَ: فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «قَدْ سَأَلْتَ اللَّهَ لِأَجَالِ مَضْرُوبَةٍ، وَأَيَّامِ مَعْدُودَةٍ، وَأَرْزَاقِ مَقْسُومَةٍ، لَنْ يُعْجَلَ شَيْئًا قَبْلَ جُلُوهِ^(١)، أَوْ يُؤَخَّرَ شَيْئًا عَنْ جُلُوهِ، وَلَوْ كُنْتَ سَأَلْتَ اللَّهَ أَنْ يُعِيدَكَ مِنْ عَذَابِ فِي النَّارِ، أَوْ عَذَابِ فِي الْقَبْرِ، كَانَ خَيْرًا وَأَفْضَلَ^(٢)».

قَالَ وَذَكَرَتْ عِنْدَهُ الْقِرْدَةُ (قَالَ مِسْعَرٌ: وَارَاهُ قَالَ وَالْخَنَازِيرُ مِنْ مَسْخٍ) فَقَالَ: (إِنَّ اللَّهَ لَمْ يَجْعَلْ لِمَسْخٍ نَسْلًا وَلَا عَقِيًّا، وَقَدْ كَانَتْ الْقِرْدَةُ وَالْخَنَازِيرُ قَبْلَ ذَلِكَ).

(١) أما حله فبسيطناه بوجهين فتح الحاء وكسرها في المواضع الخمسة من هذه الروايات وذكر القاضي: أن جميع الرواة على الفتح ومراده رواية بلادهم وإلا فالأشهر عند رواية بلادنا الكسر وهما لغتان ومعناه: وجوبه وحينه يقال: حل الأجل يحمل حلاً وحلاً.

(٢) وهذا الحديث صريح في: أن الآجال والأرزاق مقدرة لا تتغير عما قدره الله تعالى وعلمه في الأزل فيستحيل زيادتها ونقصها حقيقة عن ذلك.

وأما ما ورد في حديث صلة الرحم تزيد في العمر ونظائره فقد سبق تأويله في باب صلة الأرحام واضحاً قال المازري: هنا قد تقرر بالدلائل القطعية: أن الله تعالى أعلم بالآجال والأرزاق وغيرها وحقيقة العلم معرفة المعلوم على ما هو عليه فإذا علم الله تعالى أن زيداً يموت سنة خمسائة استحال أن يموت قبلها أو بعدها لتلا يتقلب العلم جهلاً فاستحال أن الآجال التي علمها الله تعالى تزيد وتنقص فيتعين تأويل الزيادة: أنها بالنسبة إلى ملك الموت أو غيره عن وكله الله بقبض الأرواح وأمره فيها بآجال معدودة فانه بعد أن يأمره بذلك أو يشيئه في اللوح المحفوظ يتقص منه ويزيد على حسب ما سبق به علمه في الأزل وهو معنى قوله تعالى: ﴿يَمَحُورُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ﴾ وعلى ما ذكرناه يحمل قوله تعالى: ﴿ثُمَّ قَضَى أَجَلًا وَأَجَلٌ مُسَمًّى عِنْدَهُ﴾ وأعلم أن مذهب أهل الحق: أن المقتول مات بأجله وقسالت

المعتزلة: قطع أجله والله أعلم.

غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ: «وَأَثَارٌ مَبْلُوغَةٌ».

قَالَ ابْنُ مَعْبُدٍ: وَرَوَى بَعْضُهُمْ «أَقْبَلَ جَلْوَةً» أَي: نَزُولِهِ.

٨- باب في الأمر بالقوة وترك العجز والاستعانة بالله
وتفويض المقادير لله

٣٤- (٢٦٦٤) حدثنا أبو بكر ابن أبي شيبة وابن عمير،
قَالَا: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ إِدْرِيسَ، عَنْ رَبِيعَةَ ابْنِ عُثْمَانَ، عَنْ
مُحَمَّدِ ابْنِ يَحْيَى ابْنِ حَبَّانَ، عَنِ الْأَعْرَجِ.

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «الْمُؤْمِنُ الْقَوِيُّ
خَيْرٌ وَأَحَبُّ إِلَى اللَّهِ مِنَ الْمُؤْمِنِ الضَّعِيفِ، وَفِي كُلِّ خَيْرٍ»
أَحْرَصُ عَلَى مَا يَنْفَعُكَ وَاسْتَعْنُ بِاللَّهِ، وَلَا تَعْجِزْ^(١)، وَإِنْ
أَصَابَكَ شَيْءٌ فَلَا تَقُلْ: لَوْ أَنِّي فَعَلْتُ كَذَا وَكَذَا، وَلَكِنْ
قُلْ: قَدَرُ اللَّهِ، وَمَا شَاءَ فَعَلَ، فَإِنْ لَوْ تَفَتَّحَ عَمَلُ الشَّيْطَانِ^(٢).

(١) قوله ﷺ: (المؤمن القوي خير وأحب إلى الله من المؤمن الضعيف وفي كل خير) والمراد بالقوة هنا: عزمة النفس والقرينة في أمور
الآخرة فيكون صاحب هذا الوصف أكثر إقداماً على العدو في الجهاد
وأوسع خروجاً إليه ودفاعاً في طلبه وأشد عزمة في الأمر بالمعروف والنهي
عن المنكر والصبر على الأذى في كل ذلك واحتمال المشاق في ذات الله
تعالى وأرغب في الصلاة والصوم والأذكار وسائر العبادات وأنشط طلباً لها
وعافطة عليها ونحو ذلك. وأما قوله ﷺ: وفي كل خير فتعني: في كل من
القوي والضعيف خير لإشراكهما في الإيمان مع ما يأتي به الضعيف من
العبادات.

(٢) قوله ﷺ: (أحرص على ما ينفعك واستعن بالله ولا تعجز) أما
أحرص فبكسر الراء وتعجز بكسر الجيم وحكي فتحهما جميعاً ومعناه:
أحرص على طاعة الله تعالى والرغبة فيما عنده واطلب الإعانة من الله
تعالى على ذلك ولا تعجز ولا تكسل عن طلب الطاعة ولا عن طلب
الإعانة.

(٣) قال القاضي عياض، قال بعض العلماء: هذا النهي إنما لمن قاله
معتقداً ذلك حتماً وأنه لو فعل ذلك لم تصبه قطعاً فاما من رد ذلك إلى
مشيئة الله تعالى بأنه لن يصيه إلا ما شاء الله فليس من هذا واستدل بقول
أبي بكر الصديق رضي الله عنه في الغار: لو أن أحدكم رفع رأسه لראنا.

قال القاضي: وهذا لا حجة فيه؛ لأنه إنما أخبر عن مستقبل وليس فيه
دعوى لرد قدر بعد وقوعه. قال: وكذا جميع ما ذكره البخاري في باب ما
يجوز من اللو. كحديث: لولا حدثان عهد قومك بالكفر لأتممت البيت
على قواعد إبراهيم ولو كنت راجعاً بغير بينة لرجعت هذه ولولا أن أشتق
على أمي لأمرتهم بالسواك وشبه ذلك فكله مستقبل لا اعتراض فيه على
قدر فلا كراهة فيه؛ لأنه إنما أخبر عن اعتقاده فيما كان يفعل لولا المانع
وعما هو في قدرته. فاما ما ذهب فليس في قدرته.

فإن قيل: ما الحكمة في نهيا عن ادعاء بالزيادة في الأجل؛ لأنه
مفروغ منه وتنبها إلى الدعاء بالاستعانة من العذاب مع أنه مفروغ منه
أيضاً كالأجل؟ فالجواب: أن الجميع مفروغ منه لكن الدعاء بالنجاة من
عذاب النار ومن عذاب القبر ونحوهما عبادة وقد أمر الشرع بالعبادات
فقيل: أفلا تنكل على كتابنا وما سبق لنا من القدر فقال: اعملوا فكل
ميسر لما خلق له وأما الدعاء بطول الأجل فليس عبادة وكما لا يحسن ترك
الصلاة والصوم والذكر اتكلاً على القدر فكذلك الدعاء بالنجاة من النار
ونحوه والله أعلم.

٣٢- () حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ، حَدَّثَنَا ابْنُ بِشْرِ، عَنْ مِسْعَرٍ،
بِهَذَا الْإِسْنَادِ.

غَيْرَ أَنَّ فِي حَدِيثِهِ عَنْ ابْنِ بِشْرِ وَوَكَيْعٍ جَمِيعاً «مِنْ عَذَابِ
فِي النَّارِ وَعَذَابِ فِي الْقَبْرِ».

٣٣- () حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ ابْنُ إِبْرَاهِيمَ الْخَنْزَلِيُّ وَخُجَّاجُ
ابْنِ الشَّاعِرِ - وَاللَّفْظُ لِحُجَّاجٍ - (قَالَ إِسْحَاقُ: أَخْبَرَنَا، وَقَالَ
خُجَّاجُ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ)، أَخْبَرَنَا الثَّوْرِيُّ، عَنْ عَلْقَمَةَ ابْنِ
مَرْثَدٍ، عَنِ الْمُغِيرَةِ ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْيَشْكُرِيِّ، عَنْ مَعْرُورِ ابْنِ
سُوَيْدٍ.

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ مَسْعُودٍ، قَالَ: قَالَتْ أُمُّ حَبِيبَةَ: اللَّهُمَّ!
مَتَّعْنِي بِزَوْجِي، رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، وَيَا أَيُّهَا إِبْرَاهِيمُ، وَيَا أَيُّهَا
مُعَاوِيَةُ، فَقَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّكَ سَأَلْتِ اللَّهَ لِأَجَالِ
مَضْرُوبَةٍ، وَأَثَارٌ مَوْطُوءَةٍ، وَأَرْزَاقٍ مَقْسُومَةٍ، لَا يُعَجَّلُ شَيْئًا مِنْهَا
أَقْبَلَ جَلْوَةً، وَلَا يُؤَخَّرُ مِنْهَا شَيْئًا بَعْدَ جَلْوَةٍ، وَلَوْ سَأَلْتِ اللَّهَ أَنْ
يُعَاقِبَكَ مِنْ عَذَابِ فِي النَّارِ، وَعَذَابِ فِي الْقَبْرِ، لَكَانَ خَيْرًا
لَّكَ».

قَالَ، فَقَالَ رَجُلٌ: يَا رَسُولَ اللَّهِ الْفِرَقَةُ وَالْخَنَازِيرُ، هِيَ وَمَا
مُسِيخٌ؟ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ لَمْ يُهْلِكْ قَوْمًا، أَوْ
يُعَذِّبْ قَوْمًا، فَيَجْعَلَ لَهُمْ نَسْلًا، وَإِنَّ الْفِرَقَةَ وَالْخَنَازِيرَ كَانُوا
أَقْبَلَ ذَلِكَ^(١)».

(١) قوله ﷺ: (وإن الفرقة والخنازير كانوا قبل ذلك) أي: قبل مسخ
بنو إسرائيل فدل على أنها ليست من المسخ وجاء كانوا بضمير العقلاء
مجازاً لكونه جرى في الكلام ما يقتضي مشاركتها للعقلاء كما في قوله
تعالى: «وإني لأرأيهم لي ساجدين» «وكل في فلك يسبحون».

٣٣- () حَدَّثَنَا أَبُو دَاوُدَ سُليمانُ ابْنُ مَعْبُدٍ، حَدَّثَنَا
الْحُسَيْنُ ابْنُ حَفْصٍ، حَدَّثَنَا سُليمانُ، بِهَذَا الْإِسْنَادِ.

ح ٢٦٦٤	٤٦ - كتاب القدر ٨ - باب في الأمر بالقوة وترك العجز والاستعانة	١٥٧٨
--------	---------------------------------------------------------------	------

قال القاضي: فالذي عندي في معنى الحديث: أن النهي على ظاهره وعمومه لكنه نهى تنزيه ويدل عليه قوله صلى الله عليه وسلم: فإن لو تفتح عمل الشيطان أي: يلقي في القلب معارضة القدر ويوسوس به الشيطان. هذا كلام القاضي قلت: وقد جاء من استعمال لو في الماضي قوله صلى الله عليه وسلم: «لو اسقبلت من أمري ما استلبت ما سقت الهدى». وغير ذلك فالظاهر أن النهي إنما عن إطلاق ذلك في ما لا فائدة فيه فيكون نهى تنزيه لا تحريم فأما قوله: تأسفاً على ما فات من طاعة الله تعالى أو ما هو متعذر عليه من ذلك ونحو هذا فلا بأس به. وعليه يحمل أكثر الاستعمال الموجود في الأحاديث. والله أعلم.